

圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏華嚴亦云心佛等者。此是夜摩偈讚品覺林菩薩所說之偈。此但標下半也。其上半云。如心佛亦爾。如佛眾生然。便接此所引明具具真妄識分唯生滅識唯識也。此

是晉譯之文。若取唐譯卽下半云。應知佛與心體性

皆無盡上半同也。今略示之。謂次前偈云。心總相也如工畫

師總相喻也。下別明染性云。能畫諸世間。五蘊悉從生。無法而不

造。便次此偈。彼疏釋云。以心例佛也。謂如世五蘊從

心而造。諸佛五蘊亦然。如佛五蘊餘一切眾生亦然。

皆從心造。然心是總相。悟之名佛。成淨緣起。迷作眾生。成染緣起。緣起雖有染淨。心體不殊。佛果契心。同真無盡。妄法有極。故不言之。若依舊譯云。心佛與眾生。是三無差別。

此疏引晉譯經者。要證佛與眾生皆同一心無別也。

此則三皆

無盡。無盡卽是無別之相應云。心佛與眾生。體性皆無盡。以妄體本真。故亦無盡。是亦如來不斷性惡。亦猶闡提不斷性善。又上三各有二義。總心二者。一染二淨。佛二義者。一應機隨染。二平等違染。眾生二者。一隨流背佛。二機熟感佛。各以初義。成順流無差。各以後義。爲反流無差。則無差之言。含盡無盡。又二中

二義各全體相收。此三無差別。成一緣起。上約橫論。若約一人。心卽總相。佛卽本覺。衆生卽不覺。不覺乃本覺隨緣而成。此二爲生滅門。二體性無盡。卽眞如門。隨緣不失自性。故次後一偈云。若人知心行。普造諸世間。是人則見佛。了佛眞實性。謂妄取諸法。則不普造世間。則無虛妄。便了眞實也。故月上經云。我亦當知十方佛。皆

共同體覺一法。眞如體性無有二。無量衆生同實際。二經別釋文二。初明聖同中。疏言本覺名如等者。依藏和尚論疏。約理智釋也。若廣釋者。復有五義。一就理顯。謂法性名如。出障名來。二唯就行。瑜伽云。言無

虛妄故名如來。涅槃第三十亦同此說。

即樹提長者父之知識讚

佛云如來世尊於一切法知見無礙故名爲佛。發言無二故名如來。斷煩惱故名阿羅訶。世尊所說終無

有三理智合說轉法輪論云。第一義諦名如。正覺名

來。正覺第一義諦故名如來。此與成實大同。

彼論云。道來成正覺。以如實道亦通。四離相說般若云。如來

萬行故言大同。即非全同也。者無所從來。亦無所去。故名如來。五融攝說謂一如

無二如。若理

第一

若智

當第

若開若合

合即第三義開即四義各

說無不皆如。故名爲如。如外無法。來亦即如。如是來

者。是真如來。二明凡同中。疏本覺心地者。本覺之心

地也。如疏序中科云。覺之心體。心之覺相。覺相即本

覺也。心體卽心地也。心有生成住持之義。故喻地也。故禪宗云。心地法門。然地合法有三。一無明住地。二佛菩薩住地。三平等心地。心地是總。餘二是染淨之別。若會相歸性。則三皆平等。故前引華嚴云。是三無差別。疏妄不能染者。卽勝鬘經說。自性清淨心不染。而染染而不染等文也。疏論云。一切等者。卽前總釋中。鈔已具引彼論中同相之文。以釋此凡聖同義。訖。若不記得。卽再檢之。疏凡不知同者。卽但住夢染之境。云何住持光明藏中。然聖智見他皆同此體。故指此體是諸等也。如夢者覺者。在一堂中。半睡半覺。睡

者夢在諸處。覺者見在堂中。不妨見堂亦是睡者之堂也。法合可知。經稱體中疏二。一凡聖下。且銷文。言凡聖身心者。以第二段中。與凡聖同體。故此總收二類身心。皆寂滅也。以圓覺爲本際者。流出真如菩薩涅槃等故。種種幻化。皆從其中生故。隨體圓滿者。下云覺性徧滿圓無際故。當知六根徧滿法界。故慤云。首楞歎虛空之小。圓覺嗟法性之寬。比之常譚海形牛跡。疏西域語倒者。鐘打飯喫酒飲。經讀之類也。皆先舉所依法體。後始明義用。故此先舉所隨順不二。然後舉能順之心。故譯經者。先翻出梵語。後迴文令。

順此方。如云打鍾喫飯等。故應云隨順不二也。言不盡者。下文頻有此例。華嚴等經亦頻有之。若經不迴文。卽一部經一一倒也。下同此者。皆倣此說。疏生死涅槃等者。準淨名經不二法門品。皆約二法說不二也。疏又依下二別釋義。如文可知。若更廣之。謂於一切法體。則有無不二。於義則常無常不二。於行則苦樂不二。於教則世出世不二。於諦則真俗不二。於道則邪正不二。於位則權實不二。然大疏次此別釋平等云。然凡聖平等。復有多義。謂眾生及佛。悉皆平等。且依佛說。佛佛平等。法身智身。無增減故。若依眾生。

生生平等。煩惱業苦。有支皆等。若生佛相望者。凡夫現在等佛過去。進修得果。等佛現在。成佛究竟。等佛常住。此約三世互望。若約煩惱。佛則本有。今無。眾生則本無。今有。菩提則眾生本有。今無。諸佛則本無。今有。約迷悟異。則說今本涅槃之性。非三世攝。故知三世有法。無有是處。若以性淨而說。則佛與眾生。現今平等。不妨迷悟之殊。是故三乘亦有差別。亦無差別。眾生寂滅。卽是法身。法身隨緣。卽是眾生。故寂滅非無之眾生。恆不異真而成立。隨緣非有之法身。恆不異事而顯現。是故染淨三世一切諸法。無不平等。況

稱性互收。如是解者。名爲善住平等心地。經現土中。
疏三。一佛無下。釋文。言淨土者。離染皎潔。曰淨。凡聖
可居。曰土。瓔珞經曰。土名賢聖所居之處。故一切眾
生。一切賢聖。各有自居果報之土。若凡夫住五陰中。
爲正報土。山林大地爲依報土。初地聖人。亦有二土。
一實智。二變化。餘文可知。疏然土下。二釋義。大疏於
此。開爲四門。一釋義相。畧如今疏。二出體性。小乘八
唯心實教。三嚴之方便。皆由佛應統之故。若就行則
融攝也。四身土一異。世出世故。出世
復二。謂二乘菩薩。極未極故。四身土一異。文二。一權二實。實
薩又二。真極未極故。大疏有四紙。大鈔八紙。今且略用初門。若
顯五重。身

要備知。須更聽大疏。今文有二。初列多種。言不出其
三者。依三身故。報有自他。故爲四身。四身還依四土。
言法性土者。佛地論云。唯以清淨法界而爲法身。亦
以法性而爲其土。性雖一味。隨身土相而分二別。唯
識亦云。謂自性身依法性土。雖此身土體無差別。而
屬佛也。身土性相異故。慈恩釋云。法性屬佛。爲法性
相異。故云爾也。此公意云。屬佛是相。屬法是性。清涼
大師據實教宗釋云。佛有覺義。名爲佛。土無覺義。但
持自性。故名爲法。亦如智論云。在有情中。名佛性。在
非情中。名法性也。言性相異者。身土約相。則有二別。
約所依性。則無差別。今以無差別之性。隨差別之相。
故云性隨相異也。前引佛地論正同此也。論次云。
此佛身土俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相

其量無邊。

三身三土事既無邊。相之與性豈有邊耶。

譬如虛空徧一切處。

既如虛空則徧至色非色處也。

亦同華嚴云。普賢身相如虛空。依真

而住。非國土也。疏。二受用土者。此受用身土。復有二。

一自受用身。還依自受用土。成唯識云。謂圓鏡智相

應淨識。由昔所修。自利無漏。純淨佛土。因緣成就。從

初成佛。盡未來際。相續變為純淨佛土。周圍無際。眾

寶莊嚴。自受用身。常依而住。如淨土量。身量亦爾。諸

根相好。一一無邊。無際善根。所引生故。功德智慧。既

非色法。雖不可說。形量大小。而依所證。及所依身。亦

可說。言徧一切處。他受用身。亦依自土。謂平等智。大

慈悲力。由昔所修利他無漏純淨佛土。因緣成就。隨

住十地菩薩所宜。

十地經說十地各有分量大小廣如彼說初地唯見百葉華佛見百

三千大千世界也。變爲淨土。或小或大。或劣或勝。前後改轉。

他受用身。依之而住。能依身量亦無定限。若變化身。

依變化土。謂成事智大慈悲力。由昔所修利他無漏。

淨穢佛土。因緣成就。

以化土中有淨有穢非他受用土。故言淨穢。他受用法樂增故。

同自受用。化土雖復說法神通增。故立變化名。此如佛地論廣說也。隨未登地。有情所

宜。化爲佛土。或淨或穢。或大或小。前後改轉。佛變化

身。依之而住。能依身量亦無定限。疏若開等者。開三

爲四。義如上。疏大鈔統唯二者。文束四爲二也。諸經

論中皆有於兩種之二。先攝上四爲淨穢者。乃有多義。一前三皆淨。四中有淨有穢。則三類半爲淨。半類爲穢。二前三爲淨。以他受用。分斷二障。分證眞如。故得名淨。變化土皆穢。設有七珍。穢眾生住故。亦非淨土。三後一皆穢。仁王經云。三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。而生公說。有形皆穢。無形爲淨。則唯法性爲淨。若爾。自受用土。豈稱穢耶。此以冥同眞性。不可說其形量大小。則同淨攝。二攝前四爲性相者。略有二門。一法性爲性。餘三皆相。二自受用土。冥同眞性。亦可名性。餘二唯相。大疏次此云。融而爲一。有異餘。

宗者則淨穢性相。二土三土四土。無不融攝。卽華嚴

等。及此經意。故云異餘宗也。疏然此下。二融上多種

不一不異也。因上開合無定。故爲此融。上引大疏云。融而爲一卽

一也。前列多種卽異也。今卽不一不異。然東安莊公本有三句。無有質

不成句。清涼加此句。以成二對。謂淨穢域絕。不可言

一。理唯一味。不可言異。冥同性空。不可言有。隨緣成

立。不可言無。然一爲遣異。無爲遣有。然其釋中。一亦

約理。實則一義。有其二種。一約理一。二約事一。如自

受用。十方如來同有淨土。不可言無。而得稱一故。疏

形奪下。然上略舉四句。一向遮過。實則卽異卽同。卽

有卽無。若互相形奪。則一異兩亡。有無雙寂。若圓融無礙。則卽一卽多。卽無卽有。有是無有。無是有無。多是卽一之多。一是卽多之一。有無卽是理無礙。一多兼事事無礙。由此重重。故大經華嚴利海。一一塵中皆具法界。疏前凡下三連合前後。如文易解。經同體法眾中。初總標云。菩薩者。具云。菩提薩埵。此翻菩提云。覺薩埵云。有情。此有三釋。一約境釋。卽悲智所緣之境也。二約修智求菩提。運悲化眾生也。三約心釋。言有了悟之覺者。謂初心有頓悟。地前有比觀。登地有現觀。雖云了悟之覺。非依主釋。以了悟卽是覺故。而

言之者爲揀佛果故。下云之情亦然。餘緣慮者。地前雖悟解而未證故。登地出觀散心。是情慮故。八地已上。三細未除。習氣流注故。三約能所釋。然上約所求所化。皆有所對。非已當體故。云境。今約自能所釋。謂大菩提是所求。自己心是能求。疏。大法等者。法華云。必說大法。又云。演大法義。下文云。末世眾生將發大心。求善知識等。修大行者。二利行故。證大道者。真如覺性也。若約位說者。信卽十信。解卽十住。發卽十迴向。大願之心。證卽見道行。卽修道。趣卽八地。已上無功用。自然流入若薩若海。經別列中。疏。夫聖人無名。

爲物立稱者。莊子云。志人無已。神人無功。聖人無名。今約利生無名而強立名耳。多依行德者。多是不唯之義。謂亦有因姓如慈氏等。亦有因所求神如世親等。亦有因父母如聲聞中鶩子等。然依行德立名者。徧多矣。問。旣依行德而諸菩薩行德皆俱。何以成別。故次云。隨宜別標也。機宜不同。所表各異。故云。千差等也。如觀其音聲皆得解脫。名觀世音。悲愍眾生。名爲常憐。手中雨華。便名華手等。又如經偈無厭大悲。未曾捨。卽金剛愛菩薩。見行小善便稱美。卽金剛善哉菩薩。無住檀施等。虛空卽金剛寶菩薩之類是也。

此十二大士。是十萬中標領表十二段法。如次各於一門。而爲請問之主。良以初心識昧。未解諮求。故菩薩慈悲。騰疑爲請。此明解而復問之意。疏。今各以所詮下。顯別釋之義。言穿鑿者。孔安國注論語云。孔子在陳思歸欲去。故曰吾黨鄉之小子。狂者進取於大道。妄作穿鑿以成文章。不知所以裁製。我當歸以裁之耳。疏。妙首等者。然文殊師利梵語訛。正云曼殊室利。此云妙首等也。準華嚴宗此菩薩表三法門。謂一名妙首。表能信之心。故華嚴十信會中十菩薩。皆同名首。謂覺首等。故文殊卽妙首也。觀察諸法三昧經云。普首阿

目佞經云濡首無量門微密經云敬首皆有首字者
信是萬行萬德之頭首也。二名妙吉祥者佛地經云
一切世間親近供養咸稱讚故名妙吉祥。真諦云以
恆寂靜於怨親中平等利益不爲損惱名妙吉祥。上
經疏引也。三聖觀說表能起行願之解。次下卽釋三名妙
德表能證真理之大智。諸經多云法王子者如王大
子無等雙故。今經文略義廣。但一處說文殊已含三
義故。故言表信解智及證智等。如三聖觀說文殊表
能起行願之解。故今云妙吉祥吉祥是卽解之行。三
聖觀文次下卽釋。疏文中說本起下會通此經表法

之義也。然首楞嚴經說文殊是過去龍種上尊王佛。央掘經說是現在北方常喜世界歡喜藏摩尼寶積佛。慈恩上生疏引經云。未來成佛名爲普現。大經云。常爲無量百千萬億那由他諸佛之母。放鉢經云。是釋迦師。大經又云。爾時一切處文殊而說偈言。況能禮妙慧勸善財。答光明於涅槃印。無言於不二。至德若此。故云妙德廣釋。如大疏大鈔疏。是爲三聖者。卽清涼大師所製華嚴三聖圓融觀中。先明二聖三對表法。後融而不二。便是遮那初三對表法者。一普賢卽所信如來藏。

理趣般若云。一切眾生皆如來藏。普賢菩薩自體偏故。初會卽入如來藏。

身故也。

文殊卽能信之心。

佛名經說一切諸佛皆因文殊而發心故善財始見

發大心故

二普賢表所起萬行。

上下經文皆云普賢行故

文殊表能起

之解。

慈氏云汝先得見諸善知識聞菩薩行入解脫門皆文殊力也

三普賢表所證

出纏法界。

經云身相如虛空故善財入其身故善財見之卽得智波羅密者依體起用故也

文殊表能證大智。

本所事佛名不動智故常爲諸佛母故再見文殊一見普賢者顯其

有智方證理故故古德名後文殊爲智照無二相也

然此二聖各相融攝謂依

體起行行能顯理故三普賢而是一體信若無解信

是無明解若無信解是邪見信解真正方了本源成

其極智極智返照不異初心故三文殊亦是一體又

二聖亦互相融二而不二沒同果海卽是毘盧遮那

是爲三聖。故此二菩薩常爲一對。故前說究真妄以成正解。當於文殊。今此徵幻法而明正行。當於普賢。良由此經亦是稱性眞身。說圓滿覺性。故人法儀式懸符華嚴。疏慈氏其性者。過去遇大慈如來。願得此號。由此得慈心三昧。又由母懷時。便有慈心。故以慈爲氏族。疏過患未盡者。明須說四相也。義意未圓者。明須說四病也。收機未普者。明須說道場加行也。此十二中。餘不釋者。但尋前後經文。疏鈔自見。各以法門爲名。各各昭著。經總歎者。夫大士必崇德。廣業虛心。外身崇德。故進齊佛果。廣業。故行彌法界。虛心。故

智用萬行而不爲外身故。功流來際而非己。今此但歎主伴入定同佛會之德者。發揚正宗融攝一切。爲圓滿覺之由致也。諸經歎德皆亦各隨所宜。疏自他融攝者。華嚴宗也。若約諸教卽如法華。或領大眾或十或五。乃至三二一。或單己者。爲母等者。具云智度菩薩母。方便以爲父。善心誠實男。慈悲心爲女。法喜以爲妻等。疏得住佛境者。不同前之諸佛。但云住持不云入定。疏法性會者。一一皆是法界緣起之眾也。釋序分中疏文竟。

圓覺經略疏之鈔卷第十

圓覺經略疏之鈔卷第十一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

第二正宗分疏二。一自下下總科束之爲二者頓悟漸修也。夫欲運心修行先須信解真正以爲其本。解若不正所修一切皆邪。縱使精勤徒爲勞苦權宗多云先且漸修功成後自頓悟。若華嚴此經教相儀式先須頓同佛解方能修證。故彼經十信位滿便成正覺然說三賢十聖歷位修行。通妨云云故此文殊段中頓彰信解之境。後普賢等十菩薩節級顯示總別觀行。普賢最初問云聞此圓覺境界云何修行等疏初者下二別釋經信解真

正中疏四。初釋科文。方名眞正信解者。華嚴三聖觀云。有信無解。增長無明。有解無信。增長邪見。信解圓通。方爲行本。眞者揀妄。則不同迷倒凡夫。但將妄念修行。正者揀邪。則不同執見異宗。及諸外道。三聖觀又云。信若不信法界。信則是邪。疏不認妄念者。離愛鈍使不執異見者。離利一切煩惱。不出愛見。故涅槃說。愛見令人破戒。如羅刹乞浮囊。疏最初下。如下銷文處廣釋。疏然頓下。二釋義類。然此經說因地。其意甚深。其文甚略。若不會通諸教。顯其義類。以爲例證。則管窺之者。信解難生。異於權漸之教。故難信也。今於文前懸爲

開示。根尋本末。總有三重。

如疏所列。

初謂四大非我。五蘊

皆空。空病亦空了。然自覺聖凡相異。異則不真。生佛體同。同豈增減。依此悟解。終始無殊。然堪發心學菩薩行。見聞影響。何實何虛。雖應形聲。誰主誰宰。不依此悟所作非真。自謂修行。元是結業。疏若不下。引二文證。謂華嚴云。不能了自心。云何知正道。彼由顛倒慧。增長一切惡。故須先了悟也。又云。設有菩薩無量百千億那由他劫。具行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此不思議大威德法門。或時聞已。不信不順。不悟不入。不得名爲真實菩薩。若聞此法。信解悟。

入當知此人。生如來家。具菩薩法。離世間法。深入如
來境界。疏次不發下第二重也。既了圓覺。則堪發大
心。爲萬行本。故華嚴二千行法。最初以菩提心爲所
依。普賢說二千行法。第一句云。以菩提心爲依。恒不妄失故。然有心體。心相。心德。
言心體者。大悲大智大願三種心是。大願是總。悲智
是別。願者樂欲。樂欲何事。唯發心願。樂通達諸法。救
度眾生。故成悲智。是故論云。信成就發心者。略說三
種。一者直心。正念真如法故。卽是大智。無所執著。二者深心。樂
修一切諸善行故。卽是大願。謂四弘等。三者大悲心。救護一切
苦眾生故。心相者。所發之心。要無分齊。謂約悲願。則

盡度眾生。盡修諸行。約念真如。則上無菩提可求。下無眾生可度。中無萬修可修。故無分齊。心德者。若依上發心。一念之德。過於虛空。故華嚴以一百大喻。校量菩提心功德。不及少分。是以彌勒二百二十二喻。廣顯功能。懇勸善財。再親妙德。此上二門。正是本起因也。至文當配疏。故善財下兩句。當第三重修菩薩行也。然其文勢。是證二三兩重別也。謂既已發心。應修諸行。故善財所見諸善知識。一一云我已先發阿耨菩提心。而未知云何學菩薩行。修菩薩道。既云先已發菩提心。而未知菩薩行等。足明發心與修行別。

也。菩薩行者廣有萬行，六度十度等也。統之三學，十波羅蜜中。

施忍助

戒進助定後

要唯定慧。

又畧戒者。戒是防非制業。若但定慧等修。何有內非外業。

故持護之迹絕。稱性真修。

便是助道之行。助定慧故。車輪鳥翼互闕無能。以是

菩薩所依賴故。天台宗於止觀意在斯焉。此第三門。卽普眼章已下皆是疏論中亦下。引起信論證有三重之因也。二覺者始覺本覺也。論先總標示云。所言覺義者。謂心體離念等。次下寄對反流生住異滅四位。廣說始覺後約智相及不思議業相并四鏡喻廣說本覺。其次後兼說根本不覺。枝末不覺者。翻妄顯真以成覺義。故疏但示二覺。疏三心者如上所引。一

者直心等。疏五行者於六度中合定慧二度。通爲止
觀一門。故但有五。疏今本下三出其體。謂了覺發心
卽是本起因地。至文者銷經文疏文也。然諸權教多
只說六度等。便爲其因。少說初二。故今時傳習人及
學修道者。全迷初二。設知有發心爲先。亦不先務叅
問。求了自心。但謂言將凡心於法座下。胡跪隨師口
唱四弘願。便是發菩提心。不知欲發心人。必須先頓
悟自己心性。了了分明的。不錯認。然始誓發心。止息
一切。唯修本性。唯欲度生。方名發心。故此經頓窮修
斷本源。徹至初二。名本起因也。疏文中下四開章釋

文二。一開章。二釋文。經進問中。疏次下者。次從在大眾中已下。直至而白佛言也。疏皆諮等者。通釋此一科已竟也。文下又別有疏釋者。別以表法之義。重釋也。疏一體三寶者。謂性本知覺爲佛。性本寂滅爲法。性上本有河沙功德妙用。與性一一相應和合無異。爲僧。疏三身等者。下三觀門後。疏中具釋。可檢而用之。經問本起中。疏三一諮求下。且隨文銷釋云。偏舉大悲者。疏中已釋。正是本意。然更有一意。謂增一阿含經說六種力。謂小兒以啼爲力。女人以瞋爲力。沙門婆羅門以忍辱爲力。國王以僞傲爲力。阿羅漢以

精進爲力。諸佛以大悲爲力。疏六波羅蜜等者。上來
但釋偏舉大悲之所以。猶未釋何名大悲。故此引經
正釋。言重擔者。二障也。此是毀責之辭。謂有四義。故
如重擔。一者如金剛難可斷。故二者擔此難越生死
海。故三墜溺有情。處四生。故四墜墮有情。沒三界。故
住法性者。超生死涅槃等諸對待法。於一切都無所
住。方住法性。正當此經中所說。此二義皆明悲之大
也。疏第十號者。謂一切佛皆有十號。卽是如來應供
正徧等。乃至佛世尊也。疏大集經者。取意略引。今依
本經具之。經云。爾時世尊。觀四眾已。告憍陳如。比丘

言一切大眾甚樂聞法。無量世界無量眾生悉爲法
故來集於此。咸皆欲知法行方便成大智慧遠離貪
欲一切煩惱。時憍陳如白佛言。善哉世尊。誠如聖教。
世尊。四方世界無量菩薩悉持四弘。所與欲來并欲
啟受虛空目法行。今正是時。唯垂憐愍爲眾生故。而
宣說之。世尊所言法行。法行比丘。云何名爲法行比
丘。唯願世尊分別演說。佛言。憍陳如。至心諦聽。當爲
汝說。若有比丘。讀誦如來十二部經。是名樂讀。不名
法行。復有比丘。讀誦如來十二部經。樂爲四眾敷揚
廣說。是名樂說。不名法行。復有比丘。讀誦如來十二

部經能廣宣說思惟其義是名思惟。不名法行。復有
比丘受持讀誦如來十二部經演說思惟觀察義理
是名樂觀。不名法行。憍陳如若有比丘能觀身心。心
不貪著外一切相。謙虛下意。不在憍慢。不以愛水。溉
灌業田。亦不於中植諸種子。滅覺觀心境界都息。永
離煩惱。其心寂靜。如是比丘。我則說之名爲法行。如
是比丘。若願獲聲聞菩提。緣覺菩提。如來菩提。卽能
得之。憍陳如。如工陶師。埏埴調泥。置之輪上。隨意成
器。法行比丘。亦復如是。評曰。彼經之意。令修練身心。
卽名法行。揀於筌蹄。及事相造作之行。非頓指圓通。

覺性。今所引者。但用揀事之文。不取所行之行。疏然
菩薩下。二明請說之意。文顯可解。疏下文下。三指佛
答處。疏卽前下。結指前文。前云至文當示。卽是此也。
經問離病中。疏。直心正念者。三心菩提中。卽大智也。
此經宗於會相歸性。迴顯真覺。故偏舉大智爲本。以
攝大悲大願。疏。旣爲所攝者。爲猶被也。疏中間者。先
曾發也。彼者。魔也。疏不發一切心者。潛引大品經也。
彼云。不發一切心。名真發心。經遠被中。疏。金剛三昧
者。具云。解脫菩薩白佛言。尊者。若佛滅後。正法去世。
於末劫中。五濁眾生。多諸惡業。輪迴三界。無有出時。

願佛慈悲爲後眾生宣說一味決定真實令彼眾生
等同一味引此經者以證頓爲末世凡夫便說究竟
深法不同漸教事須先小次權後方說實故諸宗多
云凡夫不合便悟佛地之法良由執漸迷頓不知頓
宗皆令凡夫便悟佛境故彼經前段又云可化眾生
頓皆說一味。本覺海東釋云說一味者令入一覺味
故卽是一乘欲明一切眾生本來一覺但由無明隨
夢流轉皆從如來一味之說無不終歸一心之源疏
恣心五欲等者先揀不求大乘之人不足論也故云
置之言外疏縱有下於此類中尙須聞此法門信解

隨順。若不聞亦憶邪見。

亦者以不求大乘之者。本未皆是邪見。發心求之。離於凡

小。卽合免憶。良由未聞此法。未了自心。故亦同不求大乘之者。憶邪。故云亦也。疏離本下。彰

邪見行相。故三聖觀云。不信自心。是如來藏。非菩薩

故。卽爲邪見也。不必六師。故華嚴說。一切凡夫。皆憶

邪見。經展虔誠中。疏正語而禮非儀者。明待語已方

禮也。疏不唯拜手者。孔安國注尚書云。拜手。謂首至

手。稽首。謂首至地。今明至地也。疏禮煩卽亂者。禮記

文也。疏佛雖下通妨難也。難云。心真不真。佛自照知。

何必彰此三請之相。故此通云。爲後學之軌範也。經

讚許中。疏久默斯要者。語是法華而文同義異。謂法

華以四十年前未說爲久默。此經旣是淨土所說之經。不必拘於一。代化儀年月。但以未說之時爲久。不以要須經四十年也。疏嘉會者。平等法會也。疏起予者。予我也。起謂發起。此敘佛意云。我意欲說。假人請問。發起。汝今所請。實是發起我教門也。此又用論語

中事彼中子夏問曰。巧笑倩兮。

笑貌。

美目盼兮。

動目之貌。

素

以爲絢兮。

文美貌。此上皆是毛詩文。

何謂也。

子夏不曉。故問孔子。

子曰。繪事

後素。

鄭玄注云。繪。畫文也。凡繪畫先布眾色。然後以素分布其間。以成其文。喻女雖有倩盼美質。亦

須禮以成之。

子夏對也。

禮後乎。

孔安國注云。孔子言繪事後素。子夏聞而解之。知以素喻

禮。故曰。

子曰。起予者商也。

子夏姓卜名商。字子夏。

始可與言詩

已矣。

包氏云。子我也。孔子言。子夏能發明我意。可與共言詩也。

今以子夏喻文殊。

孔子喻世尊。故云實謂起子。經佇聽中。疏願樂欲聞。

者。金剛文也。既虔心三請。必是樂聞。十地經說樂聞。

之喻。如渴思冷水。

求聞慧也。聞即受持。如水但飲不嚼。

如饑思美食。

求

慧也。嚼所聞法。助成智力。如得食但嚼以資身力也。

如病思良藥。

求修慧也。修慧去惑。如藥

去病。如眾蜂依蜜。求證智也。即上聞思修三慧之果。

我等亦如是。願聞

甘露法。

法合。能求一向是法。其所求中。猶通法喻。以甘露總合四喻。甘露有四能故。一除渴。二

除饑。三愈病。四安樂。疏皆同此釋者。意明下十一段。更不重釋。

也。經正說中疏二。一四正下。開章二正釋。經示本體。

中疏四。一佛也。下釋初四字二。一正釋。疏然雖下二。

通妨。云塵經者。塵中經卷之喻也。序中已釋。寶藏者。涅槃經。如來藏經。及諸經等皆說。亦如序釋。宛受貧苦者。大富長者之窮子也。如法華經說。疏當體下。二釋陀羅尼四。一直釋。疏然總下。二辨類出體。謂揀去前二。但指無字。是此之體。無字卽無邊際。故云大也。釋經大字。言多字者。謂一切真言。隨求大佛頂之類。是祕蜜藏。含無邊威德神用。又諸修多羅。能持無盡之義。亦名總持。一字者。如唵字等。卽一字真言也。啍唵是助聲。故但是一字。或如字母之類也。疏故大下。三引經證。言攝諸善巧。卽總持義。言無有少法所得。皆歸

於空卽無字義。疏若據下四引例釋成。疏出入下三
釋門字四。一正釋三。一通相釋。次文云者。證出淨法。
卽次後段經文也。下說等者。證出染法。卽普賢章云。
種種幻化。皆生如來圓覺妙心。偈云。無始幻無明。皆
從諸如來圓覺心建立。生及建立。皆是出義。疏又從下。二約本
末釋。疏又迷下。三約迷悟釋。疏此中下。二揀濫顯體。
謂揀門庭門戶之門。顯是根本之門矣。文二。一直顯
而揀。疏故寶下。二引證本門。證有根本之門。異門戶
之門也。連前次者。前引寶積之文也。連之應云。此是
諸菩薩等入陀羅尼門。前文末也。次今文初云。由是門故。出生

廣大等云無門者揀也。之門者顯也。又云形相門者揀也。所言門者下皆顯。既言一切依於虛空豈非根本。疏又荷下三引例。今勸學禪之流欲見祖師心印。但依上所釋而解了之。卽悟此兩句是總持之門。若不爾者豈可知之一字。却是淺近門戶。從此方入眾妙深奧堂室乎。請修止觀者細而詳之。疏皆說下四總結。疏上但下四釋圓覺如文。經彰德用中疏六一非別下釋流出清淨。言諸門功德者雖染淨諸法皆從圓覺流出。然此云流出。但說出諸淨法。故云功德也。故論云。若心有動者。論中次前文云。以一切法本

來唯心實無於念。

舉所迷理。

而有妄心不覺起念見諸境

界故說無明。

依真起妄。謂細塵染心。本末不覺也。將欲釋淨。先舉其染。對以顯之。下諸句例。

然云何顯者。下云。

心性不起即是智慧光明義故。

既起念。即是不

覺無明。故不起。即是本覺智明。

若心起見則有不見之相。

妄見不周。心性

離見即是徧照法界義故。

真照圓明。

若心有動非真識知。

反之即顯真如無動。

無有自性。

明妄染無體。反之即顯自性淨心。

非常非樂非

我非淨。

明妄四倒。反之即顯真如四德。

熱惱。

諸惑燒心。是極熱惱。故說真如是清涼也。衰

變。

妄染遠故。反顯真如不衰變也。

則不自在。

業果繫縛故。則顯真如自在。上云清涼不變自

在義故。

乃至具有過恒沙等。妄染之義對此義故。心性

無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現。

一一對翻。故深淨皆

過恒沙。

若心有起更見前法可念者則有所少。妄心外念求之

不足。

如是淨法無量功德卽是一心更無所念是故滿

足。

淨德性滿無假外求。

名爲法身如來之藏釋曰旣心動則河

沙妄染不動則恒沙功德又云如是功德卽是一心

故知非別有法流出於外疏有漏者諸論皆云煩惱

現行令心連注流散不絕名之爲漏如漏器漏舍深

可厭惡損汗處廣毀責過失立以漏名然有三種謂

欲漏

欲界煩惱。

有漏

上二界煩惱更無所緣故取本名也。

無名漏

不以餘法彰自性體。

名無明漏。

若法性宗則根本不覺及三細六麤是有漏法

不分三界之異及種現之殊以迷則全染悟之全淨

無體性故。然經云。一切清淨者。淨法之數。過於恒沙。今且略舉真如等四。例於餘也。謂真如是總相根本。餘三是別。於中菩提涅槃是果。波羅蜜是因。攝於淨法。無所遺也。故唯舉此。大疏於此四法。別開章門。每法皆四。謂一釋名。二出體。三種類。四業用。今略不開。然亦含之。但數或減耳。疏圓覺下。二釋真如三。一釋名。二一略釋。言圓覺等者。卽以經意直指。言真謂等者。復以唯識文釋。文在彼論第九卷中。本頌云。此諸法勝義。亦卽是真如。常如其性故。卽唯識實性。長行具釋。今但略引長行七句。初二句。揀有漏。亦云。漏計。虛妄。

是有漏法故。次二句揀有爲。亦曰依他。變易。生住異滅。是有爲。

法故。後三句釋彼頌中第四句也。言於一切位者有。

漏有爲。四相三世等也。常如性不變也。故者結也。彼。

論具云。常如其性。故曰真如。今從簡略。但有一故字耳。疏又真下。

二細釋。言爲是下。且釋不真不如。下文今皆離此等反之。卽是真如也。

鑰如等者。鑰有其體。不是虛妄。但以非金。故名僞也。

影應質相。不是詐僞。緣無實體。故名妄也。橫說各殊。

者。謂色塵。殊聲香等。色蘊。殊受想等。貪等。殊信等地。

獄鬼畜。殊人天等。娑婆。殊於極樂等。聲聞。心境。殊菩。

薩心境等。乃至如大般若八十餘科。皆約同時而異。

也。豎云變易者。如云鏡裏今年老。如去年等。如九相

觀。

云云

夏異於春等。得新忘舊等。因苦果樂等。疏。今皆

下。無如上四過。釋成真如義也。謂此實體者。真實心

體。

前約唯識。但言謂此真實。但是不虛妄之辭。仍未

出體。今指此體真實。故科云細釋也。意云。心體是

有法。定真實是宗法。若但云真實。即無前陳。若云真

如是。有法。為前陳者。即但是重言。以真如亦但是不

變。不妄義。與真實之言何殊。又分此橫豎。各

有二義。一一各別。理無窮義。無盡。故云細也。於未來

等者。今日虛空。如昨日虛空也。於色中等者。厨裏虛

空。如廳裏虛空也。真實相如。非為妄似者。正結真如

之名也。謂如者。是相似義。相同義。意云。此彼相如者。

唯有此心性也。謂善人佛性的。似惡人佛性。如今佛

性的不殊無始來佛性。乃至凡夫佛性的同。二乘佛性。人天菩薩皆類。此說唯此可得真實相如。分毫不殊。故此真實得名爲如也。此外更無可相似相如法也。設有人親兄弟相似。然子細論之。還不得的似。會有分毫之長短大小殊也。若不然者。豈可自己妻子而錯認乎。乃至世間物色。一一類之。皆不免有微塵分毫之輕重。大小好惡。終無有全似。故知皆是妄似。妄如不得真如也。古來相承解如字。但言是湛寂不動之義。不曾指的釋名。如字是此國之字。未審說文爾雅玉篇切韻之屬。何處訓如字爲湛寂不動等耶。

故知只緣靈覺心性於凡中全如聖中於因中全如
果中橫豎皆然。卽是湛然不動之義。非的訓也。問。荷
澤大師云。諸人皆以兩物相似爲如。我則以無物相
似爲如。今以的似以釋真如。豈不建此說耶。答。正與
此同。故上云。此外更無相似相如之法。旣云無物相
似。卽知唯鬼獄等佛性。與人畜等佛性。眞實相如也。
大師揀諸人云。兩物相似曰如者。亦同上說親兄弟
相似者。終不得分毫全似也。智者細詳之。上來釋名
竟。疏論云下。二出體。若約法數。卽是百法中六無爲。
今依起信以一心爲體。此一段論。懸談第四門已釋。

於中乃至已下略中間謂次文云。一切諸法唯依妄

念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一

切法從本已來離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟

平等。無有變異。不可破壞。疏云。竟無變壞。攝得此上三句也。唯是一

心。故名真如。疏又云。下三辨業用。然大疏此前復有

辨種類一門。文云。或唯。一今恐繁多。又不益觀智。故略之

也。然於諸類中。今但是一心。其餘種類。但約別法說

此一故。若以法別。便列多種真如者。法有河沙之數

真如亦應有河沙數耶。何必更立七種十種。故知諸

餘法門。皆以義別。故隨義收束。立多少名。今真如義

亦無二。不應別說。今言又云者。亦是起信文。文相次故。不更標之。然文相稍易。今但總而釋曰。依真如故發智斷惑證體起用。若不依之。則取我我所相。無由修證。故知萬德萬行。皆是真如用也。疏此翻下。三釋菩提三。一釋名可見。疏二三下。二出體。便當種類。以覺智之義多種不同。故知諸種類皆是體。若剋實而言。據此經及起信。卽始本不二究竟覺也。如上釋名中。卽是其體。今言二三等者。二謂法相中多約根本後得。空宗中多約二斷。謂了煩惱所知二障本空。卽名二斷。斷卽菩提。無別菩提。故經云。煩惱卽菩提。不

變異故。攝論二智二斷爲菩提體者。雙取相宗空宗也。智論云。菩提菩提斷俱名爲菩提者。合取上二宗也。法性宗如理如量智。疏三者約三乘人。各有其智。又起信本覺始覺。及究竟覺。疏四者。涅槃經說。下中上。及上上四品智慧。觀十二因緣。如次得聲聞緣覺菩薩佛等菩提。及大圓等四智菩提。四智如淨土章中已釋。疏及發心等者。智度論第五十八云。一發心菩提。於無量死生中。發阿耨多羅三藐三菩提心。故名爲菩提。因中說果。二伏心菩提。斷諸煩惱。降伏其心。行諸波羅蜜。三明心菩提。觀三世諸佛法。本末總別。相分別。

諸法實相。謂般若波羅蜜。四出到菩提。般若中得方便力。故不著般若。見一切十方佛。得無生法忍。出三界。到薩婆若。五無上菩提。坐道場。斷習氣。得阿耨多羅三藐三菩提。若準華嚴。卽具十種。如第五十一。及五十九卷中說。恐繁不敘。疏皆此攝者。總結種類。以爲體也。疏因圓下。三明業用。言無邊者。能斷二障。證二空。印羣機。華嚴出現品說。普徧諸心。如塵中經卷。又云。菩提普印諸心行。是故正覺名無量。現萬像。能現能生。身土智影等。該動寂通因果等。疏此方下四釋涅槃。四一釋名。云寂滅者。彼論云。涅槃論也。秦肇公作。秦言無爲。亦名滅度。無爲者。取乎虛無寂寞。妙絕於有。

爲滅度者言其大患永滅。超渡四流。斯蓋是鏡像之所歸。絕稱謂之幽宅也。今云寂滅者。寂卽唐三藏滅。卽羅什三藏。故肇公云。泥洹盡諦者。豈眞結盡而已。則生死永寂滅。故謂之盡矣。法華金剛中。皆云滅度。僧肇遠公。皆正翻爲滅。又四諦中。目爲滅諦。故今略取滅也。疏多名者。亦生遠等釋。或云不生。或云不作。或不起。或無相。或不殘。或寂靜。疏總翻圓寂者。唐三藏翻也。在義周圓。故云總矣。疏謂覺下釋上。周圓之義。便當第二出體也。謂剋實乃覺性。卽寂是體。總收卽三德爲體。三德爲圓。覺性爲寂。故云圓寂。三德者。

摩訶般若。解脫。法身。謂即寂之照。為般若。即照之寂。

為解脫。寂照之體。為法身。此三不縱不橫。不並不別。

如梵伊字。為大涅槃。廣如彼經說。涅槃經也。所以三者由

翻三雜染得名也。翻煩惱為般若。煩惱即菩提故。翻結業為

解脫。翻苦依身。即是法身。心體離念。故三雜染。即性

淨三德。但迷悟似異。故說相翻。若約法相。六無為中。

真如。即下擇滅。擇謂揀擇。滅謂斷染。謂無漏智起。斷

也。淨。疏。二三下。三辨種類。二者性淨。性本淨。故。方便淨。從

便修之。三者。一自性涅槃。通染淨也。二真涅槃。即上

淨也。方便修成。證。三應涅槃。證真已後。隨機利物。示

本性淨。是為真也。現入滅。即應。此乃證真。

應物皆是

方便淨也

四者

一自性清淨

真如自性也。通一切凡聖。

二有餘依

即真如出

三無餘依

即真如出生死苦上二通三乘。

四無住處

真如出所

煩惱障

知障悲智輔翼不住生死涅槃故云無住處。唯佛自具之。故唯識云一切有情皆有初一二乘無學容有

前三。唯佛世尊。可言具四。

疏亦皆此攝結也。疏故彼下四明業用

二初指涅槃通明言故者。證成前皆攝之言。躡勢便

明用也。巧令文勢血脉連故。疏又華下二引華嚴別

辨。疏令取意略引。文有二用分二。一顯真涅槃實益

之用。其文具云。佛子。如來不為菩薩說諸如來究竟

涅槃。

不為說。永滅為二乘也。

亦不為彼示現其事。迹盡雙林為凡小。此名揀

永斷也。

何以故。為欲令見一切如來常住其前。

令稱實見自受

也。

何以故。為欲令見一切如來常住其前。令稱實見自受

用身同法身。於一念中見過去未來一切諸佛色身。
常住其前也。令見三際應用亦評曰以見常住涅槃。
故見如來常住圓滿。此卽是涅槃之實用也。疏但
爲下二顯應涅槃權益之用。然華嚴說涅槃有十門。
上所引者卽第二德用圓備門。今卽第三出入常湛
門。具云佛子。諸佛如來爲令眾生欣樂故出現於
世。欲令眾生戀慕故示現涅槃。而實如來無有出
世。亦無涅槃。何以故。如來常住清淨法界。隨眾生心
示現涅槃。釋曰。明涅槃無爲無不爲也。無不爲故能
建大事不礙出現。顯迹爲生。息迹爲滅。以無爲故體

常湛然。顯迹卽有餘。息迹卽無餘。故餘無餘。乃應物之假號。豈以見聞滯殊應之迹。疏佛日下。卽義引彼第四虧盈不遷門也。彼經具云。佛子。譬如日出。普照世間。於一切淨水器中。影無不現。普徧眾處。而無來往。或一器破。便不現影。佛子。於汝意云何。彼影不現。爲日咎不。答言不也。但由器壞。非日有咎。佛子。如來智日。亦復如是。普現法界。無前無後。一切眾生淨心器中。佛無不現。心器常淨。常見佛身。若心濁器破。則不得見。釋曰。像非我有。自彼器之虧盈。心非我生。豈普現之前後。持戒器破。定水何依。菩提器破。智水甯

止無戒定智。何由是佛。疏此云下。五釋波羅蜜。疏但有通別釋名。別釋名中。便含餘體用種類等三門也。文二。一通釋名二。一正釋。其文易了。疏然一下。二通伏難。難云。準了義大乘教。據實理說。眾生卽寂滅。元是涅槃。不復更滅。今何得言離此到彼。豈不同小乘有欣厭之過耶。故今會之約迷悟故。說到彼岸。疏且約下。二別釋名。別有六度。五度。十度。八萬四千度。此之多數不同。皆爲種類也。餘體用卽各隨文釋。分四。初六度二。一以慧爲本。言六蔽六種者。文皆在疏。卽是起信之文。但取意略引耳。具云。於真如法中。深解

現前

解也

所修離相

行也

以知法性體無慳貪故

解也

隨順

修行檀波羅蜜

行也下五皆爾

以知法性無染離五欲過故

隨順修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故隨順

修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離懈怠故隨

順修行毘梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故隨

順修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故隨順修

行般若波羅蜜然此六種疏但列名今一一釋謂輟

已惠人名施防非止惡爲戒堪受諸法未能忘懷爲

忍鍊心於法爲精精心務達爲進心慮寂靜爲禪推

求揀擇爲慧餘體用二門者謂旣言性無慳貪等爲

施等卽性爲體。由順性故。修六皆成。到彼岸卽順性

爲用。疏。菩提下。二以慧爲初。菩薩諸佛母者。偏讚慧

也。

淨名云。智度菩薩母。般若論等。皆云佛母。

是覺初資糧者。覺是菩提。六

度是菩提資糧。般若爲初也。此五者施等也。之餘者十度中後四也。方便願力智。皆由智度等者。由智慧故。十皆波羅蜜攝。故彼論長行釋云。何以故。般若爲初。以最勝故。如諸身根中。眼根最勝。諸身分中。頭爲最勝。諸波羅蜜中。般若波羅蜜爲最勝。故亦復如是。以般若波羅蜜最勝。故爲初資糧。云云。又是諸波羅蜜

三輪淨因體故。

不念自身。不念受者。不念施果。皆由慧故。

乃至不與二乘

其故於上更無所應。知故。此智到一切彼岸故。云云其

文甚廣不可具引。含餘門者由慧成五。即慧是用。五

皆助慧。即慧是體。疏起信下二五度。但合定慧為一

止觀門。餘如上辨可知。疏唯識下三十度。但於六後

加四。謂第七方便。方法便宜八願。希求樂欲九力。不可屈伏十智。如實

夫斷。疏十障十如者。如常所釋。後亦有之。此十波羅蜜

通者。以大菩提心而為其體。助治障。助證如。即為其

用。別者。如法相宗釋。各有體用。文繁不敘。疏若總下

四八萬四千度。迷為八萬四千塵勞。悟為八萬四千

波羅蜜矣。相翻之義。如上因起信釋。流出一切清淨

等中說。體用者。總以覺悟爲體。各以能翻染法爲用。疏義如下者。普眼章中也。疏顯上下六釋。總顯業用。言諸佛師法者。涅槃經云。諸佛所師。所謂法也。以法常故。諸佛亦常。上來總釋圓覺所流四門淨法竟。餘諸無漏等法皆例此知。謂圓覺本無繫縛。卽名解脫。本無三毒。卽三善根。本無疑濁。卽淨信等。乃至本無八萬塵勞。卽八萬波羅蜜也。故下文云。乃至八萬四千陀羅尼門。一切清淨。經悟則成佛中。疏二。一後明下顯意。二正釋二。一釋圓照淨覺三。一牒其下約能所釋。疏亦可下。二直就法體釋。言圓照清淨者。圓照

卽清淨也。不同上以圓照照於清淨。故云非關能所。疏此正下。三引例釋相字。初見文殊卽福城東古佛塔廟。在第六十一卷中。後不見文殊卽第七十九卷中。經說善財依彌勒教求見文殊。文殊遙伸右手過一百一十城摩善財頂。示教利喜。不見其身。但聞法也。古德判云。智照無二相。無能所之二也。疏本覺下。二釋斷障成道。以此爲因者。謂如是依圓照本淨了無明本空。是爲成佛正因也。必若心存妄念。帶此妄念修行。多劫虛事。劬勞畢竟不成佛果。如前所引。積行菩薩經推妄宰中疏。一。第二下。科分迷意。二依科隨釋。經徵中疏。

二一徵釋下釋文疏二謂下二顯意二初明其過其

八萬塵勞十二因緣至下當釋疏非想等者佛名經

說佛語舍利弗言汝師鬱頭藍弗得非想定八萬四

千劫滿命終之後不免還作飛狸之身緣修此定時

喧噪近水被魚等聲亂心生瞋恚願入水飛空疏無

為坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名

無盡根云云若生根時令閻浮提一切樹根生華菓皆

爾也唯於二處不能為作生長利益所謂地獄深坑及

水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦

復如是云云其根生時令一切菩薩生不捨眾生大慈

悲根

深心莖。波羅蜜枝。淨戒頭陀。葉相好莊嚴華。佛灌頂忍果。

唯於二處不能爲

作生長利益。所謂二乘墮於無爲廣大深坑。及壞善根非器眾生。溺大邪見貪愛之水。然亦於彼曾無厭捨。釋曰。疏家用此無爲坑之文也。顯二乘雖諸漏已盡而未斷此根本無明。疏病行者卽涅槃經疏。今欲下。二正顯意。文易可知。經釋中疏二。一二釋下。釋義三。一釋得名二。一釋本名。此依法性宗釋也。若法相宗。卽云明是擇法也。無彼明故名爲無明。彼宗以無明眾生爲無始根本。故須修習得擇法之慧。方始爲明。故指爲彼。

明乃非己。是於彼故。却取眾生爲自己。

今云無他智明者

他亦彼也。然所對不同。由此宗必須先頓悟覺性爲本。是卽眞我。迷此性故。卽曰無明。悟此性故。方名智明。智明是始。始非於本。故亦云他。前對眾生自己。故覺自己。故以始覺爲他。故云所對不同。所言雖者兼通伏難。應云一切眾生皆有本覺。本覺卽明。云何言無明。故此答云。無始覺照了也。意云。如鏡體雖本明。且塵埃染時。名爲不明。磨塵顯出。方名明鏡。又禪家返照者。卽是以他始覺照我本覺。故云返也。此義極顯。智者詳之。始本二覺。前後頻釋。故此不解。

圓覺經略疏之鈔卷第十一

圓覺經略疏之鈔卷第十二

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏論名下二釋別名。

如前喻塵埃之鏡名曰不明也。

不者是無覺卽

是明故云但文異耳。疏亦名迷及顛倒者散在諸大

乘經釋禪家卽多云迷。疏論云下二顯體相引論亦

略故有等字等於下文也。具云不如實知真如法一。

一真如卽是自己真我也。

故不覺心起而有其念。念無自相不離

本覺猶如迷人依方故迷。

迷東爲西

若離於方則無有迷

離真實之正東則無虛妄之邪西。

眾生亦爾依覺

真東

故迷

迷之爲西

若離

覺性則無不覺。

合喻可知。

疏妄認等者至文當釋。互舉

云迷

自認他。即迷真執妄。

自他者。如前引論。舉迷自者。據迷方之喻。

已具認他之義。謂迷東。

東即西

為西。

西即妄也。此是執妄。妄即是他。

也。

從此已下。初講者不須用之。

上來但依本宗。顯無明體相了。若約

大小乘法相宗說。與此稍殊。俱舍頌曰。明所治無明。

明有實體。謂此無明。不了四諦。明無對治。故名無明。與明相違。方是無明。非是離明之外。皆是無明。亦非

明無之處。如非親實等。長行意云。如諸怨敵。名非親

名無明也。友。非異親友外。皆名非親友。諦語名實。謂虛妄之語。

名為非實。非異於實語。亦非實語。無便名非實也。等

者。等於非法非義。

云云

云何知然。說行緣故。

云云

然無明

體。是不了知。三寶四諦善惡業果。即是了知所治別

法。法救師云。此無明體是諸有情恃我類性。唯識中說。覆蔽真實。迷於理事。覆真實者。意取第七識中恒行無明也。彼論第七心所中云。我癡者。謂無明愚於我相。迷無我理。故名我癡。迷理事者。意取第六識中根本六煩惱中癡也。彼文云。云何爲癡。於諸理事迷闇爲性。彼疏釋云。謂獨頭無明。迷理相應等。亦迷事也。若取發業。卽行蘊中迷理起者。有支本故。故慈恩釋無明支云。以行蘊中無明爲體。不取餘法。又引諸論云。正發業者。唯是無明。餘者是助。故不取也。此等出體。比起信論。未徹其源。何者。起信依無明爲因。方

生阿賴耶識。此等所說。乃是六七心所。

彼說第八無覆第六七識

方有無明。况迷自認他之行相。似有本空之根元。既無的

示之文。豈盡無明體性。

云迷於理事。但是所迷之境。及

不言自有法身真我迷之。故妄執無我。為邪慢之我。關即空者。瑜伽第五十五。明煩惱假實之中。言五見是假。無明為實故。又五十六。及緣起經。皆廣問答。揀諸餘法。故名無明也。疏其業下。三明

業用二。一引二文。言能生三細者。懸談第四門。及前

後頻釋。言由此等者。至文當釋。疏然一下。二通一切。

言無不是此者。此無明也。疏文中下。二釋文三。一分

科疏。今初下。二顯意。按定其非者。謂此但標眾生云

皆顛倒。未顯顛倒之相。如汎指某甲云是罪人。未出

罪名所作何事故言按定其非。三正釋經按定中疏

除了圓覺下謂除上機遇圓頓教者漸機登地者方

免此倒矣言餘悉該者凡夫外道可知二乘聖人有無我等

四種倒也。執權菩薩以染淨相爲有真性爲空也悉不免也。如華嚴說

上德聲聞積行菩薩悉不能入。八難凡夫有宿種者

卽入。經釋相中疏二初二正下敘意言正釋其相者

顛倒相也。如述某甲云有如是過作如是事今則迷

自云云二正釋經法中疏二初認爲下釋本文二一

釋迷身疏此有下二釋迷心二初貼文釋二初釋文

疏故唯下二引證佛頂經云者彼經說阿難先被佛

推徵心性在內在外皆成過失。最後乃云。世尊。今徵我心。我能推求者。是爲心不。咄哉阿難。此非汝心。此是前塵分別相。想惑汝真性。乃至若分別心離塵無體。斯則前塵分別影事。塵非常住。若變滅時。此心則同龜毛兔角。其誰修證。無生法忍。釋曰。既離塵無體。卽知是前塵分別影事也。既是前塵之影。塵變滅時。心卽變滅。滅時既無心。如龜毛等。誰修法忍。據此。眾多過失。是明阿難所認未是真心矣。故今引之以證妄認緣慮心也。疏。二者下。二迴文釋。餘同前解者。如引佛頂唯識證分別心想空無之義。皆同用也。疏。前

標下二釋前文一一約諸教。我法各有種種相轉者。我謂主宰如國之主有自在故。及如宰輔能割斷故。主是我體宰是我用。主是俱生無分別故。宰是分別有割斷故。於中復有世間聖教二我。世我謂有情者意生乃至作受知見者。聖教謂預流等。法者軌持。亦有二法。世間法者謂所執根身塵境。定性之法。聖教法。謂蘊處界緣諦乘等。如是多類不同。故云各有種種相也。轉者。生起義。並如下二至觀初引唯識論具釋。疏及凡夫下已如疏序之初引涅槃經釋常樂我淨文中廣釋訖。疏若剋下二約本經文理甚顯。然須是智眼開者方

見之昭然。若眼盲者。更釋亦無益矣。疏一三我執者。迷身心也。二四法執者。迷有無也。經直喻中疏二。一翳眼下。且顯喻相。疏空華下。二以之合法二。一通二。一順合迷。順喻文勢。故應云。法身實無四大。真心實無緣慮。迷者妄執。疏若悟下。二返合悟二。一正返合。返者與喻文勢相翻。故疏故首下。二引經證聞復者。返聞聞自性也。疏亦可下。二別二。一合身心二。一正合。疏然月下。二補闕疏。又爲下。二合見相二。一正合。疏世親下。二通妨難云。魏朝譯金剛經末偈云。一切有爲法。如星翳燈幻。露泡夢電雲。應作如是觀。論標

釋云。星喻見分。翳喻相分。燈喻識體。今以翳喻見分。豈不違彼論文。故此通云。據釋處等也。謂論牒釋云。如目有翳。則見毛輪等色。觀有爲法亦爾。以顛倒見故。大雲釋云。此喻執若在意見實我法。此翳配在第七識。以恒得故。評曰。既在第七。卽知是見分。毛輪喻我法。我法卽第七家相分。是第八也。毛輪卽此空華。故知取所見之華也。又義淨三藏頌此喻云。但由翳眼力。遂使見空華。卽知華喻相分。翳喻見分。經倒見中疏三。一牒前下釋喻言。非謂眞實之華者。闍斥謬釋。謂有人釋云。實華者。謂樹上之華。此釋實可悲哉。

疏若具下二法合。疏此乃下三顯意。經出過患。疏既由此者。此妄執身心也。塵劫等者。此妄執所起之過患也。疏地獄鬼畜者。三途也。八苦人中也。謂生老病死。愛別怨憎。求不得。及五盛陰。五衰者。欲天也。謂華萎。汗出身光滅。眷屬離。及不樂本座。經標定中疏三。一言無下正釋。疏故論下二引證。既離本覺無自相。卽是空無也。疏了斯下三例釋餘義。二一略顯大乘涅槃。涅槃經夜叉爲雪山童子所說之偈也。疏是知下二備顯諸乘涅槃。謂逆順觀十二支滅處。卽緣覺涅槃也。故肇公云。緣覺緣離。以卽真聲聞涅槃是。

滅諦滅諦亦同十三支滅盡之義。故此科云諸乘經
喻釋中疏二。一前說下。正釋二。一釋正喻。疏意云下。
二釋轉喻。疏故首下。二引證。經斷疑中疏二。一後斷
下。先敘疑。疏無明下。二正釋。經釋成因地中疏二。
一第三下。敘意標文。二正釋。經依真中。疏故金剛下。
引經證一切眾生本無所有。亦是通妨。難云。既無輪
轉之法。又無受輪轉之人。諸佛菩薩何故出世。出世
教化誰人。爲誰說法。故此引經通云。化無所化。曉公
論釋云。初句牒能化。最後一句歎化大。中間二句明
正觀相無生於化者。初修觀時。破諸有相。於幻化相。

滅其生心故。不生無化者。復遣於空。於無化空。亦不生心故。如金剛四生九類。皆令涅槃。實無眾生得滅度者。亦如淨名觀眾生如第六陰等。爲一切眾生說。如斯法名爲真實慈也。經拂迹中。疏拂有四重者。一中經云彼者。指前文也。謂彼前段所知無輪轉之智。亦如空無有。四中旣不言有無。卽無念矣。疏羅什云者。卽什公所製悟玄序也。首云。夫嘉運難可再逢。云云乃夫玄道不可以設功。得聖智不可以有心。知真諦不可以存我會。至功不可以營事。爲唯忘功者。可以道合。虛懷者可以理通。真心者可以真一。遺智者可

以聖同。雖云道合。無心於合。合者合焉。雖云聖同。不求於同。同者同焉。疏聚沙等者。卽法華經會權歸實。明一切行無非佛道。謂過去無數佛。皆說一乘法。云云更以異方便。助顯第一義。若有眾生。類值諸過去佛。若聞法布施。或持戒忍辱。精進禪智等。如是諸人等。皆已成佛道。云云皆已者。引昔例也。云云已成。乃至若於曠野中。積土成佛廟。乃至童子戲。聚沙爲佛塔。云云或以指爪甲。畫地作佛像。云云或有人禮拜。或復但合掌。乃至舉一手。或復小低頭。云云乃至皆已成佛道。云云未來諸世尊。其數無有量。是諸如來等。亦方便說法。云云度脫諸眾生入

佛無漏智。

云云乃至

無數諸法門。其實爲一乘。釋曰詳之。

是三世佛。雖種種說法。皆爲一乘。畢竟皆合成佛之意也。經徵拂中疏二。初身心下。釋其徵。疏次釋下二。釋其釋二。初標意。疏一切下二。釋文二。初釋前二句。明諸法以空義。不生滅義。釋上句。以寂義無去來義。釋下句。隨其義類。各相應故。疏云。相因諸相者。謂前展轉拂迹能所之相也。非謂青黃等色相。疏非已等下。引中論三時門中所釋也。淨名梵行。亦有斯文。疏法句云者。取意略引也。具云。諸法從本來。無是亦無非。是非性寂滅。本來無所動。一切諸眾生。實無有生。

滅生滅卽涅槃本來無所動一切諸法性從緣無起
作起作性相如本來無所動一切諸文字無實無所
依俱同一寂滅本來無所動此四偈中初及第四皆
末云寂滅本來無所動今疏所引但除本來二字緣
上句已云本來意旨文字簡略也但用兩句之文攝
取八偈之義此前更有四偈亦皆說諸法本來無所
動故疏法華亦云者真云是故舍利弗我爲設方便
說諸盡苦道示之以涅槃我雖說涅槃是亦非眞滅
諸法從本來常自寂滅相然上約不生滅不去來釋
二句者亦同華嚴說大自在天王得知一切法不生

不滅

同此上句

不來不去

同此下句

無功用

同上非作

解脫門

故無等也

同此淨覺隨順淨覺是解脫隨順是門也

疏上二下二釋後六句顯一心

二一釋如來藏二一結前由前但隨經文注釋不用

科段故此須對後結示疏此下下二正釋六一出體

初句總指六句經也顯一心者六句皆如來藏心故

論指下約教而示一心顯真如生滅二門前已具釋

楞伽文顯圓覺者至本文釋佛性者義亦甚彰此等

皆約有情門中說也疏今此下二科經疏通云下三

釋名三一總標疏一隱下二別釋三初釋隱覆二一

直釋疏故理下二教證三一引理趣般若言理趣等

者。次云普賢菩薩自體徧故。謂華嚴說普賢是毘盧遮那藏身。藏身既徧一切眾生中。而隱覆不現。故眾生卽是如來藏也。藏有如來。故名如來藏。有財釋也。非謂藏卽如來。如櫃中有金。名曰金櫃。非櫃卽金。櫃乃是木。如藏是眾生。疏勝鬘下二引勝鬘義全同上。其文卽殊。此是兩段文。初云生死等者。經文具云。世尊。生死者。依如來藏。故說本際不可知。世尊。有如來藏。故說生死是名善說。世尊。生死者。諸受根沒。次第諸受根起。是名生死。世尊。生死者。此二法。是如來藏。世間言說。故有死有生。死者諸根壞。生者新諸根起。非如

來藏有生有死。如來藏離有爲相。常住不變。是故名

如來藏是依是持。

云云。次文如下所引。然此文云中云。生死者。作者似相違。細詳之。乃是相成。意云。以生死

即空無故。是如來藏。如來藏空無生死。故云非也。

疏。如來法身下。此却是向前之文。讚無作四聖諦之

次也。具云。世尊非壞法故。名爲苦滅。所言苦滅者。名

無始無作。無起無盡。離盡常住。自性清淨。離一切煩

惱。藏世尊過於恒沙。不離不脫不異。不思議。佛法成

就如來法身。世尊是如來法身。不離煩惱。藏名如來

藏。又佛性論云。一切眾生爲如來藏。能藏如來不得

顯現。疏。如來下三引如來藏。此經唯一卷佛成道十

年時便說。此是表詮真實宗中之根本。不同五時教中十年猶說小乘有教。十二年方說大乘空教。文二。一通顯言一切眾生至如我無異者。經初發起序云。爾時世尊於梅檀重閣正座三昧而現神變。云云。下取意引。

有無量蓮華未開。華內皆有化佛升空。彌覆世界。一

蓮華放光。同時舒榮。須臾萎變。華內化佛。趺坐放

光。眾怪而疑。佛言。忞問金剛慧菩薩問。何故諸佛變

現如是。次正宗初佛答云。如佛所化。無數蓮華。云云。如上

也。此下全引。我以佛眼觀一切眾生。貪欲恚癡諸煩惱中

有如來身。如來身結加趺坐。儼然不動。善男子。一切

眾生雖在諸趣煩惱身中有如來藏常無染汙德相

備足如我無異

今疏所引是在後文又又
闕畧故此備之勘則見也

疏便以下

二別顯寶性論釋云

佛性亦釋此經
今恭而用之

自此已下依無

始世來煩惱藏所纏說無始世來自性清淨心具足

法身以九種譬喻華蜂等諸喻明眾生身中無始世

界來有諸煩惱垢佛蜜等諸喻明眾生身中無始來

具足自性無垢體又復略說此如來藏修多羅中明

眾生界從無始世界來客塵煩惱染心從無始世界

淨妙法身如來藏不相捨離是故經言依自虛妄染

心眾生染依自性清淨心眾生淨云何自心染依自

心染有九種喻。謂萎華等。

如疏所配。

後生起云。於真如佛

性客塵。何等以爲九種煩惱。經中萎華等九種喻。皆

喻煩惱。而不別標名。論欲各以煩惱各合之。故徵起

也。下列九名。如次合上九喻。但一一對而詳之。卽見

如第一貪使。合第一萎華。餘八倣此。佛性論以九煩

惱一一合喻。義則全同名。則小異。兩論皆不能一一

別敘。恐文繁難見。今通二論。取意詳之。謂初三如次

是三毒種子。四是三毒現行。

上皆凡夫。

五無學所攝。

羅漢六

見道所斷。

初地。

七修道所斷。

二至八地。

八不淨地所攝。

就修道前

七地。九淨地所攝。

入九十地。上所注配。皆是能攝者。不說已斷者。

次論中合佛

身等九喻者。一佛身喻法身體。二蜜喻說一味法。三

粳米喻說種種法。

上三通名。眞法界身。

四眞金喻眞如不變。五

寶藏喻法身佛性。六內寶喻報化身佛性。七金像喻

法身。八輪王喻報身。九鑄像喻化身。今且配列義隨

文釋。論總標指云。其佛身淳蜜。乃至鑄像。總喻三種

體。偈云。法身

初

及眞如。

次

如來性。

後

寶體。

總指也。皆

故。佛性等三種。眞金一種。寶藏等五種。是能示法身

眞如。如來性是所示。前三就染位通相。後五淨位通

相中。一剋體不垢不淨。然皆眾生具有。下當委釋。上來且配屬能藏所藏法

喻大意了。次下正釋其文。經及論文皆廣合竝撮略

引用。疏一萎華

貪

佛身

法身

者。經云。如天眼人觀未

敷華內有佛身。跌坐除華卽現。佛見眾生有如來藏。爲說經法。滅除煩惱。顯現佛性。諸佛出世。若不出世。

一切眾生如來藏。常住不變。但煩惱覆故。佛爲說法。

釋曰。上配萎華。喻貪者。論偈曰。如華初樂。初悴。後萎。變也。有愛。愛初。有不

愛。不愛。萎華。貪煩惱亦爾。初樂。如華。後不樂。如華。悴也。文

論云。如蓮初開。人甚愛樂。後時萎悴。人厭惡之。貪使亦爾。上配初三喻。喻佛法界身者。如次喻體。相用三

大也。故論偈云。法身有二種。清淨眞法界。一及依彼習氣。以

深淺義說。二種也。配在長行釋初一云。一者寂靜法

界身。以無分別智境故。如是諸佛法身。唯自內身能

證。故言清淨眞法界。經云。佛出不出。此常住不變。正

當體大義也。餘二在下。疏二。巖蜂

使

淳蜜

說一者經

味法

云。譬如淳蜜。在巖樹中。無數羣蜂圍饒守護。時有一

人。巧智方便。先除彼蜂。乃取其蜜。隨意食用。惠及遠

近。如是善男子。一切眾生有如來藏。如彼淳蜜在於

巖樹。爲諸煩惱之所覆蔽。亦如彼蜜羣蜂守護。我以

佛眼如實觀之。以善方便隨宜說法。滅除煩惱。開佛

知見。普爲世間施作佛事。蜂喻瞋者。詳曰。蜂護蜜故。

瞋蠱一切人畜等也。如諸眾生迷如來藏爲我。護我

故瞋矣。卽第七識中恒行我癡是也。論偈云。瞋恚心

起時。生種種苦惱者。如執我故起惑造業。受六道生

死苦惱。然此偈前半云。羣蜂爲成蜜。瞋心齧諸華者。

譯人誤也。以蜂齧華。但爲成蜜。豈是爲瞋瞋者。但爲

護蜜。故蠱人耳。故佛性論云。如蜂若爲他所觸。放毒蠱人。不爲齧華。如迷護我

故瞋矣。蜜喻說一味法者。論前偈云。及依彼彼法身

身。習氣以深一味也。淺即後門。義說。長行云。依真如

法身。有彼說法。名爲習氣。彼說法者。復二。一細。二

麤。種細者。所謂諸菩薩摩訶薩。演說甚深秘密法。藏

以依第一義諦說故。此明眞法界身本有。常說稱性

喻之。蜜唯淳甜一味。無種種也。種種是麤。在後門配。疏三。穰檜使粳米說者

經云。譬如粳米。未離皮檜。貧愚輕賤。謂爲可棄。除蕩

既精常爲御用。如是善男子。我以佛眼觀諸眾生。煩惱穢穢覆蔽。如來無量知見。故以方便如應說法。令除煩惱淨一切智。穢喻癡者。偈云。稻等內堅實。外爲

皮糠覆。如是癡心纏。不見內堅實。

此以糠穢不同華之榮萎。可貪可厭。

癡於心境無變改之相。唯能障覆爾。

論前段總釋上三云。世間貪等眾

生身中所攝煩惱。能作不動地業行緣。成就色無色界果報。出世間智能斷。名爲貪瞋癡。使煩惱米喻說

種種法者。論次前云。麤者所謂種種修多羅。

例祇夜等。此下

須再許畧之。

名字章句種種差別。以依世諦說故。故偈又

云。如美蜜一味。微細法亦爾。

却指前門。

修多羅等說。如種

種異味。

此以粳米可作種種般數飲食兼假諸味資助。有生有熟。初則香美。停則臭爛。或增病除

病。或益身損身。雖資益根大而速。飢速飽非長久堅實。不同淳蜜和補藥丸。固濟形命延年等。故有一味

種種味之言也。

然權教無別體性。亦但是眾生心真如之用大。故前偈說。但是法身習氣深淺之說。亦即

華嚴眾生本來入相成道之意。疏四糞穢增上真金真如不變者經云譬

如真金墮不淨處。

論云糞穢義亦同矣。

隱沒不現。經歷年載。真

金不壞。而莫能知。有天眼者。語眾人言。此不淨中有

真金寶。汝等出之。隨意受用。如是善男子。不淨處者

無量煩惱。是真金寶者。如來藏。是有天眼者。諸如來

是。是故如來廣爲說法。令諸眾生除滅煩惱。悉成正

覺。論云。糞穢喻增上貪等者。論釋云。又增上貪。瞋癡。

眾生身中所攝煩惱能作福業罪業行緣但能成就

欲界果報唯有不淨觀智能斷名爲增上

對詳佛性論者上三

種子今明顯現行發身口意造一切業故云增上亦同起信中取著轉深增長見受等言不淨觀者不淨是所觀之身故如糞穢不言觀智是不淨矣佛性論云淨潔金寶爲糞所塗違逆人心離欲人亦爾爲上心煩惱故偈云猶如臭穢糞智觀貪亦爾起欲心爲逆其意

諸相結使如穢糞真金喻真如者偈云以性不改變

卽指上法身及說法之性在染在淨常不變也體本來清淨如真金不變故

說真金喻長行云明彼真如如來藏之性乃至邪聚

眾生身中自性清淨心無異無別光明照了以離客

塵諸煩惱故後時說言如來法身如是以真金喻故

經云。如來以依自身根本清淨智故。知諸眾生有佛性

中引地論云。宅下寶亦云。譬如彼地種種珍寶藏也。清淨身與如來無二無差

別。故經偈云。善逝眼如是也。疏五。貧家根本無明寶藏法身佛性者。經云。譬

如貧家有珍寶藏。寶不能言。我在於此。既不自知。又

無語者。不能開發此珍寶藏。一切眾生亦復如是。如

來知見力無所畏。大法寶藏在其身中。不聞不知。耽

惑五欲。輪轉生死。受苦無量。是故諸佛出興於世。爲

開身內如來法藏。彼卽信受淨一切智。普爲眾生開

如來藏。無礙辨才。爲大施主。如是善男子。我以佛眼

觀諸眾生。有如來藏。故爲諸菩薩而說此法。貧家喻

根本無明者論釋云。又阿羅漢身中所攝煩惱能作

無漏諸業行緣能生無垢意生身果報。凡夫亦同。但

相不顯。故就羅漢顯之。云貧家者。二乘之人。但免麤

重熱惱等。而都未得諸佛菩薩無量福智功德寶藏。

如世人清貧無事爲樂。不得名爲國王大臣長者。然

雖未得寶藏寶藏已有不離身中。故云爾也。然剋體

辨能藏寶藏者。乃是地也。故論上下之文。但皆云地

藏。不云貧家。然根本無明三細之惑。無覆無記。未有

能所愛惡之相。故如地也。不同華蜂之類。

有愛憎等。故以此喻配無住地無明矣。此下五喻

喻法身佛性等者。論於同次一科預釋以義勢聯綿

故。今留待第九喻都釋。已具見經論之文說則易解

故。疏六菴羅見內實二身者。經云。譬如菴羅果內實

不毀壞種之於地成大樹王。如是善男子。我以佛眼

觀諸眾生。如來寶藏。在無明殼。猶如果種。在於核內。
善男子。彼如來藏。清涼無熱。大智慧聚。妙寂常恒。名
爲如來應供覺。善男子。如來如是觀眾生。已爲菩薩
摩訶薩。淨佛智故。顯此義。菴羅喻見惑者。論云。凡夫
身中所攝煩惱。初出世間法。智能斷。名爲見道。所斷
煩惱。故偈云。如子離皮。穉次第生芽等。見道斷煩惱
次第生諸地。此喻意者。見道革几成聖。聖智生成。住
持一切功德。如菴羅皮。謝實生芽莖枝
葉華內實喻二身佛性者。已如上說。餘亦皆爾。疏七
果故。修金像法者。經云。譬如有人。持真金像。行詣他
國。經遊險路。懼遭劫奪。裹以弊物。令無識者。此人於

道忽便命終。於是金像棄捐曠野。行人賤踏。咸謂不淨。得天眼者。見弊物中有真金像。卽爲出之。一切禮敬。如是善男子。我見眾生種種煩惱。長夜流轉。生死無量。如來妙藏。在其身內。儼然清淨。如我無異。是故佛爲眾生說法。斷除煩惱。淨如來智。轉復化導。一切眾生。弊物喻修惑者。復云。聖人身中所攝煩惱。如出世間法。修道智能斷故。故偈云。以害身見等。攝取妙聖道。修道斷煩惱。故說弊壞衣。疏八。貧女不淨地地輪王報身者。經云。譬如女人。貧賤醜陋。眾人所惡。而懷貴子。當爲聖王。主四天下。此人不知。經歷時卽常作下賤。

子想。如是善男子。如是觀察一切眾生輪轉生死。受諸苦毒。其身皆有如來寶藏。如彼女人而不覺知。是故如來普爲說法。言善男子。莫自輕鄙。汝等自身皆有佛性。若勤精進。滅眾過惡。則受菩薩及佛尊號。化導濟度無量眾生。貧女喻不淨地垢者。論云。從初地至七地。所攝煩惱也。八地已上。住地中。修道智能斷。偈云。七地中諸垢。猶如胎所纏。遠離胎藏智。無分別。淳熟。疏九焦模。淨地諸垢。鑄像化身者。經云。譬如鑄師鑄真金像。既鑄成已。列置於地。外現焦黑。內像不變。開模出像。金色晃耀。如是善男子。如來觀察一切眾生。佛

藏在身。眾相具足。如是觀已。廣爲顯說。彼諸眾生。得
息清涼。以金剛慧。摧破煩惱。開淨佛身。焦模喻淨地
垢者。復云。八地已上。菩薩身中所攝煩惱。金剛三昧
智能斷。故偈云。三地中諸垢。如泥模所墜。大智諸菩
薩。金剛定智斷。此後五喻。上來但以法合貧家等。未
合寶藏等。今當合之。論偈云。佛性有二種。一者如地
藏。卽此第五喻也。二者如樹果。第六無始世界。在前來自性清淨
心。修行無上道。通明萬行本具。卽論中本覺內熏之義。依二種佛性。五
之所。得出三種身。七八九依初譬喻故。寶知有出法
身。萬德所依。如寶藏是依食。身名家產萬事之所依也。依第二譬喻。羅知有二

佛身

果生熟漸次等也。如下說。

真佛法身淨猶如真金像。

第七喻出經法

身也。即五喻能成。因性。此喻所成。果相。故如金已成之像也。

以性不改變。攝功德

實體。

釋

證大法王位。如轉輪聖王。

第八喻報身也。即六喻能成二身。因

性。八九喻所成。報化身相也。

依止鑄像體。有化佛像現。

即第九法喻也。長

行云餘五喻示現。生彼三佛法身。以依自體性。如來之性。諸眾生藏。是故說一切眾生。有如來藏。以諸佛如來有三種身。得名義故。此五種喻能作三種佛法身。因以是義故。說如來性。因。此中明性義。以明因義。以是義故。經中偈言。無始世來性。云云。下各引此一段文。以具釋。疏。二舍下。二釋舍攝二。一體舍用。謂體性舍於相用。然

此含者。謂卽體之用。依於卽用之體。卽用之體。持於卽體之用。非如櫃等。盛貯於物。此乃如金含器之喻。謂純一之金。含於萬器。緣會卽顯。亦如華嚴金師子章中之意。亦如明鏡含於萬像。故唯識說大圓鏡智相應心品。能現能生。身土智影等。疏文亦下。二聖含凡。此是佛性論。如來藏品中文也。具云。所言藏者。一切眾生。悉在如來智內。故名爲藏。以如如智。稱如如境。故一切眾生。決定無有出如如境者。普爲如來之所攝持。故名所藏。眾生爲如來藏。復有一義。兼疏中成三義謂因舍果。謂因地已攝果地一切功德。故佛性論云。

藏者一切過恒沙數功德住。如來應得性時攝之已盡故。若至果時方言得性者。此性便是無常。何以故。非所得故。故知本有。是故言常。疏三出下。三釋出生了達證入。卽能出生者。諸教皆約登地證契法身。方能修成種種報化功德妙用。疏十地論者。彼論釋地義云。能生能持。又釋十地會主金剛藏云。藏卽名堅。其猶樹藏。謂如樹心堅密。能生長枝葉華實也。地智亦爾。能生無漏。云云疏此三下。三配屬於中云。剋體者。謂法身本無煩惱。無能隱覆。本具德用。不待出生。故云剋體。已上三段皆釋名竟疏然約下四明行相。一總疏。然

眞下。二別三。一眞妄開合。謂眞與妄各有開合。具如起信論疏。疏初眞下。二唯性。經論各有其二釋。義亦在起信疏中。疏後生下。三唯相。於中初開。一爲二次。開二爲四也。無爲在生滅開者。準論生滅門中亦有眞如。猶如濕中。不必波動。波動中則必有濕。故知不動亦在動中。然無爲法。唯是無漏。不善之法。唯是有漏。善及有爲。通漏無漏。又無爲不善。一向相非。善及有爲。互通是非。疏此等下。五明業用。一標疏。初眞下。二釋。一不變。疏後生下。二隨緣。一別。二染緣起。疏。一能下。二淨緣起。疏。由後下。二總。一以論

引經卽阿毘達摩經也。疏長行下二以經

勝鬘釋經阿

達摩云。性者如來藏者。具云所言性者如勝鬘經言。世

尊。如來說如來藏者。是法界出世間法身藏。出世間
上上藏。自性清淨法身藏。自性清淨如來藏故。疏是
依下。彼論具引云。世尊。是故如來藏。是依是持。是建
立。世尊。不離不離智。不斷不脫。不異無爲。不思議佛
法。世尊。亦有斷脫。異外離離智。有爲法。亦依亦持。亦
建立。依如來藏故。疏諸道者。生死六道也。證涅槃者。
三乘道也。各依疏中引經配也。經文具云。依如來藏
故。有生死。依如來藏。故證涅槃。世尊。若無如來藏者。

不得厭苦樂求涅槃。不欲涅槃。不願涅槃。故此明何義。明如來藏究竟。如來法身不差別。真如體相畢竟空。佛性體於一切時。一切眾生身處中皆無餘盡。應知。此云何知。依法相知。是故經言。善男子。此法性法體性。自性常住。如來出世。若不自性清淨本來常住。一切眾生有如來藏。此明何義。依法性。依法體。依法相應。依法方便。爲如是。爲不如是。不可思議。一切處。依法。依法量。依法信。得心定。彼不可分別。爲實。爲不實。唯依如來信。故偈言。唯依如來信。信於第一義。如無眼目者。不得見日輪。疏。旣諸下。六勸信六。一明。

應信言先須信解者。寶性論中問曰。眞如佛性。如來藏義。住無障礙。究竟地菩薩第一聖人。亦非境界。以是一切智者境界故。何故乃爲愚癡顛倒。凡夫人說。答曰。以是義故。略說四偈云。處處經中說。內外一切空。有爲法如雲。及如夢幻等。此中何故說一切諸眾生。皆有如來性。而不說空寂。釋曰。此上猶是假立。助成問意也。下方正答云。以有怯弱心。輕慢諸眾生。執著虛妄法。謗眞如佛性。計身我有人。爲令如是等。遠離五種過。故說有佛性。此四偈。以十一偈略釋。畧引入偈。以眾生不聞。不發菩提心。或有怯弱者。欺自身。諸過未發。菩提心生起。欺慢

意見發菩提心。我勝彼菩薩。如是憍慢人不起正智。心是虛妄分別。不知如實法。妄取眾生過。不知客染心。實無彼諸過。自性淨功德。以取虛妄過。不知實功德。是故不得生。自他平等慈。聞彼真如性。起大勇猛力。及恭敬世尊。智慧及大悲。生增長五法。不退轉平等。無一切諸過。唯有諸功德。取一切眾生。如我身無異。速疾得成就。無上佛菩提。疏離此者。三聖觀中說也。疏故蜜下。二證不信之損。疏故勝下。三證信順之益。此同淨名觀身實相。觀佛亦然也。據此文意。反明若於在纏疑惑。則於出纏諸佛法身功德。亦疑惑也。

疏華嚴下四證諸行之本。然華嚴九會初會是總是

本。餘會是別是末。故此三昧是法根本。以三昧體是

如來藏故。彼經云爾時普賢菩薩摩訶薩於如來前

常對佛故。坐蓮華藏師子之座。表所入定自性無染。舍果法故。承佛神力

入於三昧。心境冥故。名一切諸佛毘盧遮那如來藏身。明

徧照。即能觀大智如來藏身。即所觀深理。凡雖等有

佛智方照。又大智亦通本有。本有真實識知徧照法

界義故。顯於依正離如來藏。無別自體。故入此也。復

有釋言。廣大生息。謂慈悲無邊為廣。智慧無上為大。

生相已盡為生息。萬德含攝。是謂藏身。即出纏法身

也。約本性者。凡聖俱成藏識。包含種子。建立趣生為

廣。本覺理量。等佛名大。新新起故。名生。染淨不能動

為息。在纏法身名藏。此下明體相用。有其六對也。

普入一切佛平等性。即是已入佛平等性也。疏然雖

下五明難信之所以。如聞皇后懷帝王之胎。卽無所

疑。聞說貧醜女子懷轉輪王之孕。

卽前九喻中第八喻。

則不肯

信。又如愚癡孩稚。見不對雜穢色相之摩尼。卽信淨

明。見現此等影像之時。卽不肯信。疏願諸下六正勸

令信。謂勸諸初心。

上根人也。若下根卽勸從小入大。如法華窮子等喻。待根熟方勸也。

應捨難捨之妄心。

難捨者卽五欲境。此對凡夫上根也。若漸機卽二乘涅槃。爲難捨也。

求見難見之妙理。

自心中一切功德妙義妙用等也。故勝鬘云。有二法難可了知。謂自

性清淨心。彼心爲煩惱所染。釋曰。自心及煩惱爲二也。此二皆難矣。

上來釋如來藏義

已竟。然此經中標舉意者。約藏自性離有爲相常住

不變。以釋拂迹之由。卽二種行相中真如門也。言如

來藏總標。次二句空藏。後三句不空藏也。此下隨難消釋。疏釋上下二釋餘句二。一釋空藏釋上彼知覺

者。對上所知生死。此名能知之智能執者。計有生死也。能知者達無生死也。疏不可智知。兼上無起滅等

正同華嚴偈云。能見

此云無知見也。及上云彼知覺者。猶如虛空也。

及所見

此云無起滅故。上云知是空華。

見者

上云知虛空者。

悉除遣

總結上文。

不壞於真

法。是名真見者。

同下如法界性。等三句也。

疏識智俱如下。情盡理

現也。俱如。卽無念。無念自體。本來自知。不同分別。故

云真實也。識者白淨真識。非賴耶等。光明者。知體顯

現。離於癡暗也。照者。卽此知見。無邊際。無處所。故徧

也。從自體下。皆是起信正文。疏家躡上兩句釋空義。次便指不空之體。生起下三句之義勢。故云爲下不空等也。疏法界下。二釋不空藏。佛性法性者。彼論云。在有情數中。名爲佛性。在非情數中。名爲法性。佛性卽如來藏。故引此證。疏如云。能造等者。楞伽起信寶性等說。如來藏義。皆有此文。大同小異。疏二義者。如來藏法界性也。別如疏釋也。一體之同者。經云。如來法界性也。如卽同義。疏豈須等者。滅舊滅惑。結拂所知生死空也。添新生智。結上拂能知等也。經標舉中疏三。一然偈下。翻梵文。疏或爲下。二釋重頌意。此通

諸經。今經雖無鈍根而流傳末世不妨有也。意令總覽長行偈頌方解義理。然後隨力而唯誦偈諷之文。自記得長行之義。疏增明前說者。文相自顯。若通論諸經。更有六義。兼上成八。復有四義。十義皆如大疏所說。疏然凡下三長偈相對。經正陳中。疏文敘意節。經如文可解。

圓覺經略疏之鈔卷第十二

音釋

儼

宜檢切儼
矜莊貌

蠱

丑介切
毒虫也

迺

五靳切
也音印